

شرح نجات الداعي

على رسالة العالم العلامة الحبر البحر الفهامة الشيخ

ابراهيم الباجورى فى التوحيد تأليف الامام

المحقق والفهامة المدقق الشيخ

محمد نوى الجاوى نفع

الله به المسلمين

آمين

و معه متن الرسالة المذكورة



(مطبعة السعادة بجوار محافظة مصر)

(لَوْ كَارَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين ، والصلاة والسلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله المزه عن سمات الحدوث والالوان والكيفيات ، واشهد أن لا إله إلا الله الغنى عن كل ما سواه والمفتقر إليه كل شيء في أسائر الاوقات ، واشهد أن سيدنا محمد سيد الخلوقات ، والصلاة والسلام على رسول الله صاحب الخوض والشفاعات ، وعلى آله المفضلين على سائر الامم ، وأصحابه القائمين بأنواع الخيرات والنعيم .

أما بعد فهذا شرح على رسالة العلامة الباجوري في التوحيد سميت به تبحران الدراوي في شرح رسالة الباجوري وقد سئلت فيه ، فأنا أسرع راحيا الانتفاع به ، وعود البركة من ذلك الشيخ لي ولكم تروى وسامع ومطالع

(اسم به رحمن رحيم) فاسم الحلالة دل على الذات الجامعة لصفات لاهيه كياها ، ورحمن هو كثير الرحمة لعباده بالستر في الدنيا ، والرحيم هو كثير الرحمة لهم بالعزة في عقبى ، فالعبد أن يلاحظ من الله قدرته ، ومن رحمن عظمته ومن رحيم عظمته من الذنوب ومغفرته

(الحمد لله رب العالمين) أي منك لسموات والارض ومعنود من فيهم ، الصلاة والسلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم (ورسول

(وبعد) فيقول فقير رحمة ربه الخبير البصير ، ابراهيم الباجور
 ذو التقصير: طلب مني بعض الاخوان - أصلح الله لي ولهم الحال والشان -
 أن أكتب له رسالة لطيفة ، تشتمل على صفات المولى وأضدادها وما يجوز
 في حقه تعالى ، وعلى ما يجب في حق الرسل وما يستحيل في حقهم وما يجوز ،

الله معنا هو سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم فإنه صار علما بالغلبة على تلك
 الذات الشريفة

(وبعد) أي بعد البسملة والحمدلة والصلاة على رسول الله (فيقول فقير
 رحمة ربه الخبير) أي العليم ببواطن الامور (البصير) أي الذي يبصر
 ما تحت الثرى ومدرك المبصرات حال وجودها (ابراهيم) بن محمد
 (الباجوري) نسبة الى باجور بلدة من بلاد مصر (ذو التقصير): وهو
 شيخ العلماء في الازهر ، سقى الله قبره بالرحمة والرضوان (طلب مني
 بعض الاخوان - أصلح الله لي ولهم الحال والشان - أن أكتب له رسالة)
 أي كتابا صغيراً (لطيفه) أي ضريفة فالضمير الاول راجع لامضاف
 اليه والثاني للمضاف وجمع المصنف الضمير الاول لعميم الداء وأيضا
 الضمير راجع للمضاف إلا اذا كان لفظ كل أو بعض فيرجع لامضاف اليه
 كما هنا وفرد ثانيا لتخصيص الطالب (تشتمل) أي الرسالة (على صفات
 المولى) أي التابيه له والسالبه عنه ما لا يليق به (وأضدادها) أي ما فيها
 (وما يجوز في حقه تعالى ، وعلى ما يجب في حق الرسل وما يستحيل في
 حقهم وما يجوز) فالواحب هو الذي لا يمكن عدمه ودنس كذاته تعالى
 وتنجس باجره أي مما نعتة على القدر الماحرد من مريع أي من مميزات الخبير
 من أن يحل في مكات وكما يضاف احره بأحد احره وسكونه ، والمستعصم
 هو الذي لا يمكن وحده كاشركة وحده عن حره عن حره وسكونه
 م . . . وحائز هو الذي يمكن وحده ، عدمه كاستعصم مصيع . . . لم

فأجبتني إلى ذلك ، فقلت وبالله التوفيق :

يجب على كل مكلف أن يعرف ما يجب في حقه تعالى ، وما يستحيل ، وما يجوز

يعص الله تعالى طرفه عين وكاتصاف الجرم بعين أحد الحركة والسكون (فأجبتني) أي بعض الإخوان (إلى ذلك) أي كتب الرسالة (فقلت وبالله التوفيق :) أي خلق الطاعة

(يجب على كل مكلف) من ذكر وأنثى ولو من العوام والعبيد والخدم وجوبا عينيا (أن يعرف ما يجب في حقه تعالى ، وما يستحيل ، وما يجوز) قال الله تعالى : « فاعلم أنه لا إله إلا الله » والمعرفة هو ادراك جازم بحيث ليس معه تردد موافق لما في الواقع ناشئ عن دليل ، ويجب شرعا على من ذكر وجوبا عينيا معرفة كل عقيدة بدليلها الاجمالي وأما معرفتها بدليلها التفصيلي ففرض كفاية فيجب على أهل كل ناحية ينسب لوصول منها إلى غيرها أن يكون فيهم من يعرفها بالدليل التفصيلي ، لأنه ربما ضلّت فيهم شبهة فيدفعها ، والدليل الاجمالي هو المعجوز عن تفسيره ودفع شبهه ، فإذا قيل لك : ما الدليل على وجوده تعالى ! فقلت : « عالم » ، وقد تعرفت فيه شبهة دلالة على حدوثه أو مكانه أوها ، أو عرفتها ولم تقدر على فك شبهة فهو دليل اجمالي ، وأما إذا عرفت جهة الدلالة وقدرت على رد شبهة فهو دليل تفصيلي ، كما إذا قيل لك : ما الدليل على وجوده تعالى ! فقلت : « عالم » ، وقدرت على تصوير هذا الدليل وعرفت جهة دلالة فيه وقدرت على فك شبهه ، ويقوم مقام معرفته العقائد بالدليل معرفتها بالكشف

اعلم أنه يجب شرعا على كل مكلف أن يعرف جميع ما يجب في حقه

فيجب في حقه تعالى : الوجود ، وضده العدم ، والدليل على ذلك وجود
المخلوقات ، ويجب في حقه تعالى : القدم - ومعناه أنه لا أول له تعالى -
وضده الحدوث ، والدليل على ذلك

تعالى ، وجميع ما يستحيل عليه تعالى ، وجميع ما يجوز في حقه تعالى ،
فما قامت الأدلة العقلية أو النقلية عليه اجمالاً وهو وجوب اتصافه تعالى
بسائر الكمالات ، ووجوب تنزهه عن سائر النقائص وجبت معرفته
اجمالاً ، فيجب علينا أن نعتقد أن له تعالى كمالات لا نهاية لها من جهة
العدد في نفس الأمر قال الله تعالى : « ولا يحيطون به علماً » وما قامت
الأدلة العقلية أو النقلية عليه تفصيلاً تجب معرفته تفصيلاً وهو العشرون
صفة وأضدادها (فيجب في حقه تعالى : الوجود ،) الذاتي الذي لا يقبل
العدم أزلاً ولا أبداً ، وهو صفة نفسية أي ثبوتية يدل الوصف بها على
نفس الذات دون معنى زائد عليه ، ويكفي المكلف أن يعرف أنه تعالى
موجود وجوداً واجباً ، ولا يجب عليه أن يعرف أن وجوده تعالى
عين ذاته أو غير ذاته لأن ذلك من غوامض علم الكلام (وضده العدم ،
والدليل على ذلك) أي وجود الله تعالى (وجود هذه المخلوقات) وكيفية
ترتيب إقامة الدليل على وجوب وجوده تعالى أن تقول العالم من
العرش إلى الفرش حادث - أي موجود بعد عدم - وكل حادث له صانع
واجب الوجود ، فالعالم له صانع ، ثم كون الصانع هو الله تعالى مستفاد
من دليل الوجدانية ، وحيث وجب له تعالى الوجود استبعد عليه
ضده) ويجب في حقه تعالى : لقدم - ومعناه أنه تعالى لا زل له -)
أي لم يسبق وجوده تعالى عدم (وضده حدوث ،) أي اوجود بعد
عدم (والدليل على ذلك) أي وكيفية قوة الدليل على زلله تقدم

أنه لو كان حادثا لاحتاج الى محدث وهو محال ، ويجب في حقه تعالى :
البقاء - ومعناه أنه تعالى لا آخر له - وضده الفناء ، والدليل على ذلك أنه
لو كان قانيا لكان حادثا وهو محال ، ويجب في حقه تعالى : المخالفة
للحوادث - ومعناه أنه تعالى ليس مماثلا للحوادث ،

له تعالى أن تقول لو لم يكن قديما لكان حادثا إذ لا واسطة بينهما لكن
كونه حادثا محال (أنه لو كان حادثا لاحتاج الى محدث) لأن كل حادث
لا بد له من محدث ولو حدث بنفسه لزم اجتماع النقيضين وهما المساواة
والرجحان (و) لكن (هو) أي احتياجه تعالى الى محدث (محال ،)
إذ لو احتاج الى محدث لاحتاج محدثه الى محدث أيضا فلزم الدور أو
التسلسل وهما محالان أي لا يمكن وجودهما ، وحيث وجب له تعالى القدم
استحال عليه ضده (ويجب في حقه تعالى : البقاء - ومعناه أنه تعالى
لا آخر له -) أي لا يلحق وجوده عدم (والدليل على ذلك أنه لو) لم
يجب له البقاء لأمكن أن يكون قانيا لكن أمكان الفناء له محال إذ لو
(كان قانيا) لكان جائز الوجود لكن كونه جائز الوجود محال ، إذ لو
كان جائز الوجود لكان حادثا / لكن (وهو) أي كونه حادثا (محال ،)
إذ لو كان حادثا لاتفى عنه القدم ، لكن انتفاء القدم عنه محال لأنه قد
قام الدليل على وجوب تقدم له تعالى ، وحيث وجب البقاء له تعالى
استحال عليه ضده / ويجب في حقه تعالى : المخالفة للحوادث -) فالمخالفة
للمخوقات عبارة عن سبب الجرمية ، والعرضية ، والسلبية ، والجزئية
ولو زعمها عنه تعالى . فلازم الجرمية التحيز ، ولازم العرضية القيام
بالغير ، ولازم السلبية الكبر ، ولازم الجزئية الصغر الى غير ذلك (ومعناه)
أي المخالفة لما ذكر (أنه تعالى ليس مماثلا للحوادث) فإذا ألقى الشيطان

فليس له يد ولا عين ولا أذن ولا غير ذلك من صفات الحوادث - وضدها المماثلة، والدليل على ذلك أنه لو كان مماثلاً للحوادث لكان حادثاً وهو محال،

في ذهنك أنه تعالى إذا لم يكن جرماً ولا عرضاً ولا كلاً ولا جزءاً، فما حقيقته! فقل في رد ذلك: لا يعلم الله إلا الله ليس كمثل شيء وهو السميع البصير، فهو تعالى ليس بجسم مصور، ولا بجوهر محدود مقدر، (فليس له يد ولا عين ولا أذن ولا غير ذلك من صفات الحوادث -) لأنه لا يماثل الأجسام لا في التقدير ولا في قبول الانقسام ولا تحله الجواهر، وليس بعرض ولا تحله الأعراض، بل لا يماثل موجوداً ولا يماثله موجود ولا يحده المقدار ولا تحويه الاقطار ولا تحيط به الجهات ولا تكتنفه الأرضون والسموات، رفيع الدرجات على كل شيء ومع ذلك هو أقرب إلى العبد من حبل الوريد وهو على كل شيء شهيد - لا يماثل قربه قرب الأجسام، تعالى عن أن يحويه مكان كما تقدس عن أن يحده زمان كان قبل أن يخلق الزمان والمكان وهو الآن على ما عليه كان (وضدها المماثلة، والدليل على ذلك) أي مخالفته تعالى للمخلوقات (أنه) أي الله لو لم يكن مخالفاً للمخلوقات لكان مماثلاً لها لكن مماثلته باطلة إذ (لو كان مماثلاً للحوادث لكان حادثاً) مثلها لأن جميع ما ثبت لأحد المثلين يثبت للآخر (و) لكن (هو) أي كونه حادثاً (محال،) لأنه قد قام الدليل على وجوب القدم له تعالى، وحيث وجبت له المخالفة للحوادث استحال عليه ضدها، وصور المماثلة عشر: أن يكون الله جرماً سواء كان مركباً ويسمى حينئذ جسماً وغير مركب ويسمى حينئذ جوهر، فرداً، أو يكون عرضاً يقو به جرم، أو يكون في جهة للجرم فليس فوق العرش ولا تحته ولا يمينه ولا نحوه

ويجب في حقه تعالى : القيام بالنفس - ومعناه أنه تعالى لا يفتقر الى محل ، ولا الى مخصص - وضده الاحتياج الى المحل والمخصص ، والدليل على ذلك أنه لو احتاج الى محل لكان صفة وكونه صفة محال

ذلك من بقية الجهات ، أوله تعالى جهة فليس له فوق ولا تحت ولا يمين ولا شمال ونحو ذلك ، أو يحل في مكان ، أو يتقيد بزمان بحيث تكون حركة الفلك منطبقة عليه ، أو يكر عليه الجديدان الليل والنهار ، أو تتصف ذاته العلية بالحوادث : كالقدرة الحادثة والارادة الحادثة والحركة والسكون والبياض أو السواد ونحو ذلك ، أو تتصف ذاته بالصغر أو الكبر بمعنى كثير الاجزاء ، أو يتصف بالاغراض في الافعال أو الاحكام فليس فعله كايجاد زيد لغرض من الاغراض أى مصلحة تبعته على ذلك الفعل فلا ينافى أنه لحكمة والا كان عبثا وهو المستحيل في حقه تعالى ، وايس حكمه كايجاب الصلاة علينا لغرض من الاغراض أى مصلحة تبعته على ذلك الحكم كما مر ، فكل من هذه الصور العشرة مستحيل في حقه تعالى (ويجب في حقه تعالى : القيام بالنفس - ومعناه) مفسر بأمرين الاول : (أنه تعالى لا يفتقر الى محل) يقوم به (و) الثانى أنه تعالى (لا) يحتاج (الى مخصص -) أى موجد وهذا الثانى وان كان يستغنى عنه : لانه لا يكفى فيه الاستغناء لأن خطر الجهل فى هذا الفن عظيم فلا بد فيه من تصريح بالعقائد (وضده الاحتياج الى المحل والمخصص ، وتدليس على ذلك) أى اقديم بالنفس (أنه لو احتاج الى محل) أى ذات يقوم بها (لكان صفة) أى لأنه لا يحتاج الى محل يقوم به إلا الصفة اذ ان لا تحتاج الى ذات تقوم بها (وكونه صفة محال) اذ لو كان صفة لم يتصف بصفات لمعانى ولا المعنوية وهى واجبة القيام به تعالى للأدلة

ولو احتاج الى مخصص لكان حادثا وكونه حادثا محال ، ويجب في حقه تعالى : الوجدانية في الذات وفي الصفات وفي الافعال - ومعنى الوجدانية في الذات أنها ليست مركبة من أجزاء متعددة ، ومعنى الوجدانية في الصفات أنه ليس له صفتان فأكثر من جنس واحد كقدرتين وهكذا وليس لغيره صفة تشابه صفته تعالى ، ومعنى الوجدانية في الافعال أنه ليس لغيره فعل من الافعال -

على ذلك ، فعدم اتصافه بذلك باطل فبطل ما أدى اليه وهو افتقاره الى المحل ، واذا بطل افتقاره الى المحل ثبت استغناؤه عنه وهو المطلوب (ولو احتاج الى مخصص) أي موجد يوجده (لكان حادثا) لأنه لا يحتاج الى ذلك إلا الحادث إذ القديم لا يحتاج له (وكونه حادثا محال) لأنه قد سبق وجوب وجوده وقدمه وبقائه ذاتا وصفاتا ويجب في حقه تعالى : الوجدانية في الذات وفي الصفات وفي الافعال - ومعنى الوجدانية في الذات أنها ليست مركبة من أجزاء متعددة ، ويقال لذلك كم متصل في الذات ، وأنه ليس هناك ذات تشبه ذاته تعالى ويقال له كم منفصل في ذات نكر الوحدة في الذات بمعنى عدم التركيب من أجزاء علمت من المخالفة للحوادث كما مر (ومعنى الوجدانية في الصفات) هو عدم تعددها فليس له تعالى صفتان في لاسم والمعنى ، وبيان ذلك أنه تعالى ليس له صفتان فأكثر من جنس واحد كقدرتين فأكثر وعين فأكثر (وهكذا) ويقال له كم متصل في الصفات (و) عدم تأثيره وهو أنه ليس لغيره صفة تشابه صفته تعالى فليس لغيره تعالى قدرة كقدرته تعالى وعلم كعلمه وهكذا ويقال له كم منفصل في الصفات ومعنى أنه في الصفات أنه ليس لغيره فعل من الافعال - ويقال له كم مخصص في

وضدها التعدد ، والدليل على ذلك أنه لو كان متعددا

الأفعال وأما الكم المتصل في الأفعال فإن صورناه بتعدد الأفعال فهو ثابت لا يصح تقيده لأن أفعاله تعالى كثيرة من خلق ورزق وأحياء ومماتة إلى غير ذلك ، وإن صورناه بمشاركة غير الله له فهو منفي أيضا بوحدة نية الأفعال فهو تعالى منفرد بالخلق والاختراع متوحد بالإنجاد والإبداع ، خلق الخلق وأعمالهم ، وقدر أرزاقهم وآجالهم ؛ والحاصل أن الواحدية الشاملة لوحدة الذات ووحدة الصفات ووحدة الأفعال تنفي كوما خمسة : الكم المتصل في الذات وهو تركيبه من أجزاء ، والكم المنفصل في الذات وهو التعدد بحيث يكون هناك آله ثان فاكثر فهذان الكمان منفيان بوحدة الذات ، والكم المتصل في الصفات وهو التعدد في صفاته تعالى من جنس واحد : كقدرتين فاكثر ، والكم المنفصل فيها وهو أن يكون لغيره تعالى صفة تشبه صفته تعالى كأن يكون لزيد قدرة يوجد بها ويعدم بها كقدرته تعالى أو إرادة تخصص الشيء ببعض الممكنات وعلم محيط بجميع الأشياء وهذان الكمان منفيان بوحدة الصفات ، والكم المنفصل في الأفعال وهو أن يكون لغيره تعالى فعل من الأفعال على وجه الإنجاد وإنما ينسب الفعل لذلك الغير على وجه الكسب واختيار وهذا الكم منفي بوحدة نية الأفعال (وضدها) أي 'وحدانية' (التعدد) ودليل الوحدانية في الذات بمعنى عدم الكم المتصل فيها هو دليل الخائفة للحوادث المتقدم ، ودليل الوحدانية في الصفات بمعنى عدم الكم المتصل فيها أن التعدد لا يقتضيه معقول ولا منقول (والدليل على ذلك) أي الوحدانية بمعنى عدم النظر في الذات والصفات (أنه) تعالى (لو كان متعدداً) كان يكون هناك الكمان

لم يوجد شيء من هذه المخلوقات ،

(لم يوجد شيء) أى بعض (من هذه المخلوقات ،) لكن عدم وجود ذلك باطل لأنه موجود بالمشاهدة فما أدى اليه وهو التعدد باطل ، وإذا بطل التعدد ثبتت الوجدانية وهو المطلوب ، وإنما لزم من التعدد عدم وجود شيء من العالم لأنه لو كان هناك اله كان فاما أن يتفقا وأما أن يختلفا ، فإن اتفقا فلا جائز أن يوجداه معالئلا يلزم اجتماع مؤثرين على واحد ولا جائز أن يوجداه مرتبا بأن يوجداه أحدهما ثم يوجداه الآخر لئلا يلزم تحصيل الحاصل ولا جائز أن يشتركا في الإيجاد بأن يوجد أحدهما البعض والآخر البعض الآخر للزوم عجزهما حينئذ لأنه لما تعلقت قدرة أحدهما بالبعض سد على الآخر طريق تعلق قدرته به فلا يقدر على مخالفته وهذا عجز وهذا يسمى برهان التوارد لما فيه من تواردهما على شيء واحد ، وأن اختلف بأن يريد أحدهما إيجاد شيء من العالم والآخر إعدامه فلا جائز أن ينفذ مرادهما لئلا يلزم عليه اجتماع النقيضين ولا جائز أن لا ينفذ مرادهما معا للزوم عجزهما ولا جائز أن ينفذ مراد أحدهما دون الآخر للزوم عجز من ينفذ مراده والآخر مثله لانهقاد المائلة بينهما ، وهذا يسمى برهان التمانع لتمانعهما وتخالفيهما ، وأما دليل الوجدانية في الأفعال بمعنى عدم الكم المتصل فيها وهو عدم مشاركة الغير له تعالى في فعل فهو بعض ماصر في برهان التوارد ، وأما دليل وحدة الأفعال بمعنى عدم الكم المنفصل فيها بأن يكون لغيره تعالى تأثير في فعل من الأفعال على إقراره ، فإن قدرت انشئ مؤثرا بصبغه لزم أن يستغنى ذلك الأثر عن مولانا جل وعز كيف وهو انتهى فنقرر إليه كل ما سواه ، وإن قدرته مؤثرا بقوة جعلها الله فيه كما يزعمه كثير من عوام المؤمنين فتنه يعتقدون أن الأسباب العادية مؤثرة بقوة جعلها الله فيها ولو نزعها

منها لا تؤثر كزعمهم أن الأكل يؤثر في وجود الشبع وأن الشرب يؤثر
 في وجود الري وأن النار تؤثر في وجود الاحراق وأن السكين تؤثر في
 وجود القطع بقوة جعلها الله في جميعها فذلك باطل أيضا لأنه يصير مولانا
 جل وعز حينئذ مفتقرا في إيجاد بعض الأفعال إلى واسطة والحال أنه
 تعالى له الغنى المطلق عن كل ماسواه ، وصاحب هذا الاعتقاد ليس كافرا
 بل فاسق ، ويقرب من هذا اعتقاد المعتزلة أن العبد يخلق أفعال نفسه
 الاختيارية بقوة جعلها الله فيه فهو لاء فسقة والحاصل أن من اعتقد أن
 الأسباب العادية كالنار والسكين والأكل والشرب تؤثر في مسبباتها
 كالحرق والقطع والشبع والري بذاتها فهو كافر بالاجماع ، أو بقوة
 جعلها الله فيها ففي كفره قولان والأصح أنه ليس بكافر بل فاسق مبتدع
 ومثل القائلين بذلك المعتزلة القائلون بأن العبد يخلق أفعال نفسه
 الاختيارية بقوة خلقها الله فيه فالأصح عدم كفرهم لا قرارهم بأن قدرة
 العبد على ذلك من الله تعالى ومن أعتقد أن المؤثر هو الله تعالى لكن
 جعل بين الأسباب ومسبباتها تلازما عقليا بحيث لا يصح تأخرها فتي
 وجد المسبب فهو جاهل ومن أعتقد أن المؤثر هو الله وأن بين الأسباب
 ومسبباتها تلازما عاديا بحيث يصح تأخرها فهو المؤمن الناجي إن شاء
 الله تعالى فالأقسام أربعة ، وحيث وجبت له تعالى الوجدانية استحالة
 عليه ضدها وهو التعدد سواء كان مع الاتصال أو الانفصال
 ﴿ وأعلم ﴾ أن بحث الوجدانية أشرف مباحث هذا الفن ولذلك كثر
 التنبيه عليه في القرآن العظيم . وهذه الصفات الست : فالأولى منها وهي
 الوجود تسمى نفسية لأنها لا تدل على معنى زائد على نفس الذات ،
 والخمسة بعدها تسمى سلبية لأنها دلت على سلب مالا يليق به تعالى ،
 والصفات السلبية لا تنحصر على الصحيح لأن النقائص لا نهاية لها

ويجب في حقه تعالى : القدرة - وهي صفة قديمة قائمة بذاته تعالى يوجد بها ويعدم - وضدها المعجز ، والدليل على ذلك أنه لو

وكلها متفية عنه تعالى وهذه الخمسة أصولها، فإن ما عداها من نفي الزوجة والولد والمعين وغير ذلك راجع إليها (ويجب في حقه تعالى : القدرة - وهي صفة) وجودية (قديمة قائمة بذاته تعالى يوجد) تعالى (بها ويعدم -) كل ممكن على وفق الإرادة ، ولها سبع تعلقات : واحد صالحي قديم وهو صلاحيتها في الازل للايجاد والاعدام بها في وقت الامكان ، وثلاثة تنجزية حادثة وهي تعلقها بايجاد الممكن بعد عدمه السابق وتعلقها باعدامه بعد وجوده وتعلقها بايجاد البعث من القبر ، وثلاثة تعلقات قبضية وهي تعلقها باستمرار عدم الممكن وقت إمكان الوجود قبل وجوده وتعلقها باستمرار وجوده بعد العدم وتعلقها باستمرار عدمه بعد الوجود فهذه التعلقات الثلاثة يقال لها تعلقات قبضية بمعنى ان الممكن في القبضه فان شاء الله أبقاه على حاله من العدم أو الوجود وأن شاء أبدله بضده فلا يمكن إلا وهو حادث بفعله وفائض من عدله على أحسن الوجوه وأتمها وأعدلها ، فكل ما سواه من أنس وجن وملاك وشيطان وسما وأرض وحيوان ونبات وجماد وجوهر وقرض ومدرك ومحسوس حادث أنشاء بقدرته إنشاء بعد أن لم يكن شيئاً اذ كان الله في الازل موجوداً لم يكن معه غيره فاحدث الخلق بعد ذلك أظهاراً لقدرته وتحقيقاً لما سبق في إرادته لا يشذ عن قبضته مقدار ولا تخرج عن قدرته تصاريف الأمور ولا تخصي مقدوراته تعالى (وضدها) أي القدرة (المعجز ، والدليل على ذلك) أي ثبوت القدرة له تعالى وجود العالم وتركيبه (أنه لو) أتتفت عنه القدرة لكان عاجزاً

كان عاجزاً لم يوجد شيء من هذه المخلوقات ، ويجب في حقه تعالى : الارادة -
وهي صفة قديمة قائمة بذاته تعالى ينحصر بها الممكن بالوجود أو بالعدم أو
بالغنى أو بالفقر أو بالعلم أو بالجهل الى غير ذلك - وضدها الكراهة ،

ولو (كان عاجزاً لم يوجد شيء) أى بعض (من هذه المخلوقات ،) وعدم
وجود شيء منها محال لما يخالفه الحس والعيان ، فبطل ما أدى اليه
وهو أتصافه تعالى بالعجز فثبت تقيضه وهو أتصافه تعالى بالقدرة وحيث
وجبت له القدرة استحال عليه ضدها (ويجب في حقه تعالى : الارادة -)
ويرادفها المشيئة (وهي صفة) موجودة (قديمة قائمة بذاته تعالى ينحصر
بها الممكن) ببعض ما يجوز عليه اما (بالوجود أو بالعدم أو) بالصفات
كالبياض أو السواد أو (بالغنى أو بالفقر أو بالعلم أو بالجهل الى غير
ذلك -) كالمقادير كالطول أو القصر ، وكالازمنة ككونه في زمن ابراهيم
أو في زمن عيسى عليهما السلام ، والامكنة ككونه في مكة أو في
الطائف ، والجهات ككونه في جهة المشرق أو في جهة المغرب (وضدها)
أى الارادة (الكراهة ،) بمعنى عدم الارادة ، وأعلم إن الارادة عند
عدم أهل السنة غير الأمر والرضا والعلم ، فقد يريد ويأمر ويرضى
كإيمان من علم الله إيمانه مثل أبى بكر رضى الله عنه ، وهذا يقال له
واجب لغيره لأنه حيث تعلق علم الله وأرادته بوجوده في وقته وجب
وجوده فيه ، ويستحيل عدمه في ذلك الوقت ويقال له مستحيل لغيره
وقد لا يريد ولا يأمر ولا يرضى كالكفر ممن ذكر بل هو مستحيل كما
مر ، وقد يريد ولا يأمر ولا يرضى كالكفر ممن علم الله عدم إيمانهم
مثل فرعون وهامان وقارون وكالمعاصي الواقعة في الكون فان الجميع
واقع بأرادته تعالى ، وقد يأمر ولا يريد كإيمان من علم الله أنه لا يؤمن

والدليل على ذلك أنه لو كان كارها لكان عاجزا وكونه عاجزا محال، ويجب في حقه تعالى : العلم - وهي صفة قديمة قائمة بذاته تعالى يعلم بها الأشياء -

كالإيمان ممن ذكر وأنما أمرهم به مع كونه لم يردده منهم لحكمة يعلمها الله تعالى لا يستل عما يفعل ، فالأقسام أربعة ، والرضا لازم للأمر ، وتعلق الإرادة بكل ممكن كالقدرة لكن تعلق القدرة تعلق إيجاد وأعدام وتعلق الإرادة تعلق تخصيص فلا تعلق بالواجب ولا بالمستحيل وتكمل الممكن الخير والشر فلا يقع في الكون شيء من خير أو شر إلا بإرادته تعالى إذ لا يصح أن يقع في الكون شيء قهرا عنه تعالى خلافا للمعتزلة القائلين بأن إرادته تعالى لا تتعلق بالشرور والقبائح ، ولكن يجب علينا الأدب مع الله تعالى بأن لا ننسب الشرور والقبائح إليه تعالى إلا في مقام التعليم فإن ذلك لا يجوز كنسبة خلق الأمور الخسيسة إليه تعالى فلا يجوز أن يقال في غير مقام التعليم الله خالق القرود والخنازير (والدليل على ذلك) أي ثبوت الإرادة له تعالى وجود العالم وتركيبه (أنه) تعالى (لو) لم يتصف بالإرادة لكان كارها ولو (كان كارها) أي عادم الإرادة لم يتصف بالقدرة لكن عدم اتصافه بها محال إذ لو لم يتصف بها (لكان عاجزا وكونه عاجزا محال) إذ لو عجز لما أوجد شيئا من الحوادث وذلك باطل لمشاهدة وجودها ، فبطل ما أدى إليه عدم الإيجاد وهو عجزه وإذا أنتفى العجز أنتفت الكراهة وثبت تقيضها وهو الإرادة ، وحيث وجبت له تعالى الإرادة استحال عليه ضدها (ويجب في حقه تعالى : العلم - وهي صفة) موجودة (قديمة قائمة بذاته تعالى يعلم بها الأشياء -) من الواجبات والجائزات والمستحيلات على وجه الإحاطة على ما هي عليه تفصيلا ، فيعلم سبحانه وتعالى ما لا نهاية له تفصيلا

وضدها الجهل ، والدليل على ذلك أنه لو كان جاهلا لم يكن مريدا وهو محال ، ويجب في حقه تعالى : الحياة - وهي صفة قديمة قائمة بذاته تعالى تصحح له أن يتصف بالعلم وغيره من الصفات - وضدها الموت ، والدليل على ذلك

ككالاته وأتقاس أهل الجنة فتعلق العلم واحد تنجزى قديم فهو تعالى عالم بجميع المعلومات محيط بجميع ما يجري تحت تخوم الأرض إلى أعلى السموات لا يعزب عن علمه مثقال ذرة في الأرض ولا في السماء ، بل يعلم ديب النملة السوداء على الصخرة الصماء في اليلة الظلماء يعلم قديم أزلي لم يزل موصوفا به في أزول الأزال لا يعلم متجدد موصوف بالمول والانتقال فلا تنهاى معلوماته (وضدها) أى صفة العلم (الجهل) (فائدة) تعلق الإرادة تابع لتعلق العلم في التعقل فقط لا في الخارج لأنهما قديمان بمعنى أنك تتعقل أولا تعلق العلم ثم تتعقل تعلق الإرادة وتعلق القدرة التنجزى تابع للتعلقين وبينه وبينهما ترتيب في التعقل والخارج لأنهما حادث وهما قديمان (والدليل على ذلك) أى ثبوت العلم له تعالى وجود العالم وتركيبه (أنه) تعالى (لو) لم يتصف بالعلم لا يتصف بالجهل ولو (كان جاهلا) لم يتصف بالإرادة ولو (لم يكن مريدا) لم يوجد شئ من العالم (وهو محال) لمشاهدة وجوده بالحسن والعيان ، وحيث وجب له تعالى العلم استحال عليه ضده (ويجب في حقه تعالى : الحياة - وهي صفة) وجودية (قديمة قائمة بذاته تعالى تصحح) أى تلك الصفة (له) تعالى (أن يتصف بالعلم وغيره من الصفات -) أى صفات المعانى كالقدرة والإرادة والسمع والبصر والكلام ، وحياة الله تعالى بذاته ليست بروح (وضدها الموت) فهو تعالى لا تأخذه سنة ولا نوم ، ولا يعارضه فناء ولا موت (والدليل على ذلك) أى ثبوت الحياة له

أنه لو كان ميتا لم يكن قادرا ولا مريدا ولا طالما وهو محال، ويجب في حقه تعالى: السمع والبصر - وهما صفتان قديمتان قائمتان بذات تعالى ينكشف بهما الموجود تعالى وجود العالم وتركيبه (أنه) تعالى (لو) لم يتصف بالحياة لا تصف بالموت ولو (كان ميتا لم يكن قادرا ولا مريدا ولا طالما وهو) أى عدم أتصافه تعالى بالقدرة والارادة والعلم (محال)، اذ لو كان تعالى كذلك لم يوجد شئ من العالم وذلك باطل لأنه خلاف الحس والعيان، والحياة لا تتعلق بشئ وهي شرط عقلى فى صفات المعانى يلزم من وجودها وجود صفات المعانى ما عداها، ومن عدمها العدم وحيث وجبت له تعالى الحياة استحال عليه ضدها (ويجب فى حقه تعالى: السمع والبصر - وهما صفتان قديمتان قائمتان بذاته تعالى ينكشف بهما الموجود -) من ذون وأصوات وألوان وغيرها، وتعلقهما تعلق أنكشاف كتعلق العلم، ويجب علينا أن نعتقد أن الانكشاف الحاصل بالسمع غير الانكشاف الحاصل بالبصر، وأن الانكشاف الحاصل بكل منهما غير الانكشاف الحاصل بالعلم، وأن لكل من الانكشافات الثلاثة حقيقة يفوض علمها الى الله تعالى، وليس الأمر على ما نعهده من أن البصر - يفيد بالمشاهدة وضوحا فوق العلم بل جميع صفاته تعالى تامة كاملة يستحيل عليها الخفاء والزيادة والنقص الى غير ذلك، فهو تعالى لا يعزب عن سمعه موجود وان خفى، ولا يغيب عن بصره شئ وان دق، ولا يدفع سمعه بعد، ولا يحجب رؤيته ظلام، يسمع تعالى من غير أصمخة وآذان، ويرى من غير حدة وأجفان، كما يعلم بغير قلب ويبطش من غير جارحة ويخلق بغير آلة اذ لا تشبه صفاته صفات الخلق كما لا تشبه ذاته ذوات الخلق، وأعلم أن لسمع والبصر ثلاثة تعلقات: تنجيزيا قديما وهو التعلق بذات الله تعالى وصفاته، وصلاحيا قديما وهو التعلق بنا

وضدها الصمم والعمى ، والدليل على ذلك قوله تعالى : « وهو السميع البصير » ويجب في حقه تعالى : الكلام - وهو صفة قديمة قائمة بذاته تعالى وليست بحرف ولا صوت -

قبل وجودنا ، وتنجزيا حادثا وهو التعلق بنا بعد وجودنا ، فالتعلق متحد والصفة متعددة حقائقهما متغايرة (وضدهما) أى السمع والبصر (الصمم والعمى ، والدليل على ذلك) أى ثبوت السمع والبصر له تعالى معنى وهو (قوله تعالى: « وهو السميع البصير ») وقوله تعالى: « والله بصير بما تعملون » وقوله صلى الله عليه وسلم : أربعوا على أنفسكم فى الدعاء فانكم لا تدعون أصم ولا غائبا أنكم تدعون ميمعا قريبا مجيبا ، ومعنى أربعوا على أنفسكم أى أشفقوا عليها بمعنى لا ترفعوا أصواتكم بالدعاء وقد أجمع أهل الملل والاديان على أنه سميع بصير ، وأيضا لو لم يتصف سبحانه وتعالى بالسمع والبصر لزم أن يتصف بالصمم والعمى لكن أتصافه بهما باطل لانهما صفتا نقص والنقص عليه تعالى محال فبطل ما أدى اليه فثبت له السمع والبصر (ويجب فى حقه تعالى : الكلام - وهو صفة قديمة قائمة بذاته تعالى ليست بحرف ولا صوت -) وهى منزهة عن التقدم والتأخر وعن الاعراب والبناء وعن السكوت النفسى بان لا يسرفى نفسه تعالى الكلام مع القدرة عليه ، ومنزهة عن الآفة الباطنية بأن لا يقدر على ذلك كما فى حال الخرس والطفولية وعن جميع صفات كلام الحوادث ، وهو صفة واحدة لا تعدد فيها لكن له أقسام اعتبارية ، فمن حيث تعلقه بطلب فعل الصلاة مثلا أمر ، ومن حيث تعلقه بطلب ترك الزنا مثلا نهى ، ومن حيث تعلقه بأن فرعون فعل كذا أو فعل كذا مثلا خبر ، ومن حيث تعلقه بأن الطائع له الجنة وعد ، ومن حيث تعلقه بأن العاصى يدخل النار وعد الى غير ذلك ، ويتعلق بجميع

وضدها البكم وهو الخرس ،

الواجبات والجائزات والمستحيلات كالعلم لكن تعلق العلم تعلق
 أنكشاف وتعلق الكلام تعلق دلالة وتعلقه بالنسبة لغير الأمر والمنهى
 تنجزى قديم وأما بالنسبة لها فإن لم يشترط فيهما وجود المأمور
 والمنهى فكذلك وأن اشترط فيهما ذلك كان التعلق فيهما صلاحيا قديما
 قبل وجود المأمور والمنهى وتنجزيا حادثا بعد وجودهما ، فهو تعالى
 متكلم ، أمر ، ناه ، وواعد متوعد بكلام أزلي قديم قائم بذاته لا
 يشبهه كلام الخلق ، فليس بصوت يحدث من أنسلال هواء أو اصطكاك
 أجسام ولا بحرف ينقطع بالطباق شفة أو تحرك لسان ، وموسى عليه
 السلام سمع كلام الله بغير حرف ولا صوت كما يرى الأبرار ذات الله
 تعالى في الآخرة من غير جوهر ولا عرض (وضدها) أى صفة الكلام
 (البكم وهو الخرس) والمراد بالبكم عدم الكلام النفسى سواء كان
 بأفة أم لا فدخل فيه السكوت ، والمراد بالخرس أفة تمنع من الكلام
 النفسى ومثاله فى الشاهد أن يمنع الله عن الإنسان التفكير فلا يجرى على
 قلبه كلام نفسى . وأعلم أن كلام الله تعالى يطلق على الكلام القديم
 القائم بذاته تعالى وعلى الكلام اللفظى المقروء بمعنى أنه تعالى خلقه
 وليس لأحد فى أصل تركيبه كسب فمن أنكر أن ما بين دفتى المصحف
 كلام الله فقد كفر إلا أن يريد أنه ليس هو الصفة القائمة بذاته تعالى
 ومع كون الالفاظ التى تقرأها حادثة لا يجوز أن يقال القرآن حادث
 إلا فى مقام التعليم لأن القرآن يطلق على الصفة القائمة بذاته تعالى أيضا
 لكن مجازا فربما يتوهم من إطلاق أن القرآن حادث أن الصفة القائمة
 بذاته تعالى حادثه والتحقيق أن مدلول الالفاظ التى تقرأها بعض
 مدلول الصفة القديمة لأن الصفة تدل على جميع الواجبات والجائزات

والدليل على ذلك قوله: « وكلم الله موسى تكليماً »، ويجب في حقه تعالى :
كونه قادراً ، وضده كونه عاجزاً ، والدليل على ذلك دليل القدرة ،

والمستحيلات والالفاظ التي تقرؤها تدل على بعض ذلك (والدليل على ذلك) أى ثبوت الكلام له تعالى سمعى وهو (قوله : « وكلم الله موسى تكليماً ») أى أزال الله عنه الحجاب وأسمعه الكلام القديم ثم عاد عليه الحجاب ، وليس المراد أنه تعالى ابتداءً كلاماً ثم سكت لأنه لم يزل متكلماً دائماً وأبداً ، وروى أن موسى عليه السلام كان يسد أذنيه عند قدومه من المناجاة لئلا يسمع كلام الخلق لكونه لا يستطيع سماعه لأنه صار عنده كاشد ما يكون من أصوات البهائم المنكرة بسبب ما ذاق من اللذات التي لا يحاط بها عند سماع كلام من ليس كمثل شئ ، وقد أشرق وجهه من النور فمأراه أحد الإلهى فتبرقع وبقى البرقع على وجهه الى ان مات ، وقد أجمع أهل الأديان والملل على أنه تعالى متكلم وأيضاً كل حى قابل للاتصاف بالكلام والقابل لاشئ لا يخلو عنه أو عن ضده فلو لم يتصف سبحانه وتعالى بالكلام لا يتصف بضده لكن أتصافه به محال لأنه نقص والنقص عليه تعالى محال ، وهذه الصفات السبعة وهى : القدرة والارادة والعلم والحياة والسمع والبصر والكلام ، تسمى صفات المعانى وهى وجودية بحيث لو كشف الحجاب لرؤيت أو سمعت وهذه السبعة تلازم السبعة التي تسمى معنوية وهى أمور اعتبارية (ويجب في حقه تعالى : كونه قادراً ،) فالكونية المذكورة صفة ثابتة فى نفسها قائمة بالذات لازمة للقدرة ، فمعنى كونه قادراً هو قيام القدرة بذاته تعالى وليست هناك صفة أخرى زائدة على قيام القدرة بالذات ثابتة فى خارج الذهن (وضده كونه عاجزاً ، والدليل على ذلك) أى ثبوت كونه قادراً (دليل القدرة) وان شئت قلت : والدليل على وجوبه

ويجب في حقه تعالى : كونه مريدا ، وضده كونه كارها ، والدليل على ذلك دليل الإرادة ، ويجب في حقه تعالى : كونه عالما ، وضده كونه جاهلا ، والدليل على ذلك دليل العلم ، ويجب في حقه تعالى : كونه حيا ، وضده كونه ميتا ، والدليل على ذلك دليل الحياة ، ويجب

له تعالى أن الكون قادرا لازم لقيام القدرة بذاته تعالى وإذا ثبت له تعالى كونه قادرا استحال عليه كونه عاجزا (ويجب في حقه تعالى : كونه مريدا) وهو صفة له تعالى أزلية مغايرة للإرادة لكنها لازمة للإرادة وهو أمر اعتباري ليس له تحقق في خارج الأذهان بل له تحقق في نفسه وفي الذهن فقط (وضده كونه كارها) أي حادم الإرادة (والدليل على ذلك) أي ثبوت كونه تعالى مريدا (دليل الإرادة) وإن شئت قلت : والدليل على وجوبه له تعالى أن الكون مريدا لازم لقيام الإرادة بذاته تعالى وحيث وجبت له تعالى هذه الصفة استحال عليه ضدها (ويجب في حقه تعالى : كونه عالما) وهو صفة له تعالى أزلية مغايرة للعلم لكنها لازمة له وهو أمر اعتباري ليس له تحقق في الخارج بل في نفسه وفي الذهن فقط (وضده كونه جاهلا ، والدليل على ذلك دليل العلم) وإن شئت قلت : والدليل على وجوبه له تعالى أن الكون عالما لازم لقيام العلم به تعالى وحيث وجبت له تعالى هذه الصفة استحال عليه ضدها (ويجب في حقه تعالى : كونه حيا) وهو صفة له تعالى أزلية مغايرة للحياة لكنها لازمة لها وهو أمر اعتباري ليس له تحقق إلا في نفسه فقط (وضده كونه ميتا ، والدليل على ذلك دليل الحياة) وإن شئت قلت : والدليل على وجوبه له تعالى أن الكون حيا لازم لقيام الحياة به تعالى وحيث وجبت له تعالى هذه الصفة استحال عليه ضدها (ويجب

في حقه تعالى : كونه سميعا وبصيرا ، وضدهما كونه أصم وكونه أعمى ، والدليل على ذلك دليل السمع ودليل البصر ، ويجب في حقه تعالى : كونه متكلمًا ، وضده كونه أبكم ، والدليل على ذلك دليل الكلام

في حقه تعالى ، كونه سميعا وبصيرا ، وهما صفتان له تعالى أزليتان مغايرتان للسمع والبصر لكنهما لازمتان لهما وهما أمران اعتباريان ولكل منهما تحقق في نفسه فقط (وضدهما كونه أصم وكونه أعمى ، والدليل على ذلك دليل السمع ودليل البصر) وان شئت قلت : والدليل على وجوبهما له تعالى أن الكون سميعا لازم لقيام السمع بذاته تعالى والكون بصيرا لازم لقيام البصر به تعالى وحيث وجبت له تعالى هاتان الصفتان استحال عليه ضدهما (ويجب في حقه تعالى : كونه متكلمًا ،) وهو صفة له تعالى أزلية مغايرة للكلام لكنها لازمة له فيلزم من قيام الكلام بذاته تعالى كونه تعالى متكلمًا وليس له تحقق إلا في نفسه فقط (وضده كونه أبكم ، والدليل على ذلك دليل الكلام) وان شئت قلت : والدليل على وجوبه له تعالى أن الكون متكلمًا لازم لقيام الكلام بذاته تعالى وإذا ثبت له تعالى كونه متكلمًا استحال عليه تعالى كونه أخرس وما في معناه الذي هو ضد كونه تعالى متكلمًا ، فهذه الصفات الواجبة له تعالى العشرون والمستحيلات العشرون التي يجب على كل مكلف معرفتها تفصيلا بالدليل ولو اجماليا ، ثم يجب أن يعتقد اجمالًا أنه تعالى متصف بجميع الكمالات التي لا يحصيها إلا الله تعالى ، وأنه منزّه عن جميع النقائص التي لا يحصيها إلا هو .

﴿ تنبيهان ﴾ الأول علم مما مر أن الصفات العشرين أربعة أقسام :

تفسيّة وهي : الوجود ، وسلبية وهي خمسة : القدم والبقاء والقيام بالنفس والمخالفة للحوادث والوحدانية ، وصفات معان وهي سبعة : القدرة

والجائز في حقه تعالى: فعل كل ممكن أو تركه ، والدليل على ذلك أنه لو وجب عليه سبحانه وتعالى فعل شيء أو تركه لصار الجائز واجبا أمستحيلا وهو محال

والإرادة والعلم والحياة والسمع والبصر والكلام ، وصفات معنوية وهي : كونه قادرا ومريدا وطالما وحيا وسميعا وبصيرا ومتكلما ؛ الثاني لا يتعلق إلا بما كان من صفات المعاني وهي من حيث التعلق وعدمه ومن حيث عمومته للواجبات والجائزات والمستحيلات وخصوصه بالممكنات وبالموجودات أقسام أربعة : الأول ما يتعلق بالممكنات وهي القدرة والإرادة لكن تعلق الأولى تعلق إيجاد وإعدام وتعلق الثانية تعلق تخصيص ، والثاني ما يتعلق بالواجبات والجائزات والمستحيلات وهو العلم والكلام لكن تعلق الأول تعلق انكشاف وتعلق الثاني تعلق دلالة ، والثالث ما يتعلق بالموجودات وهو السمع والبصر ، والرابع ما لا يتعلق بشيء وهو الحياة ، ولا يجب على المكلف معرفة هذه التعلقات لأن ذلك من غوامض علم الكلام

(والجائز في حقه تعالى : فعل كل ممكن أو تركه ،) والممكن هو الذي يجوز عليه الوجود والعدم ولو شرا : كالكفر والمعاصي والخلق والرزق ونحوها ، فلا يمكن إلا وهو حادث بفعله وقائض من عدله (والدليل على ذلك أنه لو وجب عليه سبحانه وتعالى فعل شيء أو تركه لصار الجائز واجبا أو مستحيلا) أي والدليل على أن فعل الممكنات أو تركها جائز في حقه تعالى أن تقول قد اتفق على جواز الممكنات فلو وجب عليه تعالى فعل شيء منها لصار الجائز واجبا ، ولو امتنع عليه فعل شيء منها لصار الجائز مستحيلا (وهو) أي صيرورة الجائز واجبا أو مستحيلا (محال) فبطل ما أدى إليه وهو وجوبها أو امتناعها وثبت جوازها وهو المطلوب ، فهذه إحدى وأربعون عقيدة تتعلق

ويجب في حق الرسل عليهم الصلاة والسلام : الصدق ، وضده الكذب ،
والدليل على ذلك أنهم لو كذبوا لكان خبر الله سبحانه وتعالى كاذبا وهو
محال ، ويجب في حقهم عليهم الصلاة والسلام : الأمانة ،

بالآلة عز وجل عشرون واجبات وعشرون مستحيلات وواحدة جائزة
وقد تم القسم الاول من هذا الفن وهو الالهيات
(و) أما القسم الثاني وهو النبويات ، فيشتمل على ما يجب للأنبياء
وما يستحيل في حقهم وما يجوز عليهم ، فالذي (يجب في حق الرسل
عليهم الصلاة والسلام : الصدق) وهو مطابقة خبرهم للواقع ولو بحسب
اعتقادهم كما في قوله صلى الله عليه وسلم : كل ذلك لم يكن ، لما قال ذواليدین
حين سلم صلى الله عليه وسلم من ركعتين من الظهر أقصرت الصلاة أم
نسيت يا رسول الله (وضده الكذب) أي عدم مطابقة خبرهم للواقع
وافق الاعتقاد أم لا (والدليل على ذلك) أي وجوب الصدق لهم عليهم
الصلاة والسلام (أنهم لو) لم يصدقوا للزم كذبهم لانه لا واسطة بين
الصدق والكذب ولو (كذبوا لكان خبر الله سبحانه وتعالى) بانهم
صادقون (كذبا) والمراد خبره تعالى الحكيم وهو المعجزة وهو فعل
الله تعالى لأن الله تعالى صدقهم بالمعجزات ، فانه تعالى لم يجر عاداته من أول
الدنيا الى الآن بتمكين الكاذب من المعجزات بل أجرى عاداته بوقوعها
من الصادق دون الكاذب واذا خيل بسحر أو نحوه أظهر فضيحته عن
قرب ذلك ، ومعلوم أن تصديق الكاذب كذب (وهو) أي كون خبره
تعالى كاذبا (محال) لأن خبره تعالى على وفق علمه ، والخبر الذي على
وفق العلم لا يكون إلا حقا ، واذا استحال كذبه تعالى ثبت صدقه واذا
ثبت صدقه صح تصديقه للرسل واذا صح ذلك ثبت صدقهم وهو
المطلوب (ويجب في حقهم عليهم الصلاة والسلام : الأمانة) وهي حفظ

وضدها الخيانة، والدليل على ذلك أنهم لو خانوا بفعل محرم، أو مكروه
 لكننا مأمورين بمثل ذلك ولا يصح أن نؤمر بمحرم أو مكروه،

ظواهرهم وبواطنهم من التلبس بمنهى عنه ولو نهى كراهة أو خلاف
 الأولى، فهم معصومون عن جميع المعاصي المتعلقة بظاهر البدن :
 كالزنا وشرب الخمر والكذب وغير ذلك من منهيات الظاهر ومعصومون
 عن جميع المعاصي المتعلقة بالباطن من الحسد والكبر والرياء وغير ذلك
 من منهيات الباطن والمراد المنهى عنه ولو صورة فيشمل ما قبل النبوة
 وما في حالة الصغر، ولا يقع منهم مكروه ولا خلاف الأولى بل ولا
 مباح على وجه كون ذلك مكروها أو خلاف الأولى أو مباحا، وإذا
 وقع صورة ذلك منهم فهو للتشريع فيصير واجبا أو مندوبا في حقهم،
 فأفعالهم عليهم الصلاة والصلاة والسلام دائرة بين الواجب والمندوب،
 بل في الأولياء الذين هم أتباعهم من يصل إلى مقام تصير فيه حركاته
 وسكناته طاعات بالنيات (وضدها الخيانة، والدليل على ذلك) أى
 وجوب الامانة لهم (أنهم لو خانوا) أى خالفوا أمر الله تعالى (بفعل محرم
 أو مكروه) أو خلاف الأولى لغير التشريع (لكننا مأمورين بمثل ذلك)
 أى ما يفعلونه والمراد بالفعل ما يعم فعل اللسان وهو القول وفعل
 القلب لأن الله تعالى أمرنا باتباعهم في أفعالهم وأقوالهم وأحوالهم من
 غير تفصيل ماعدا ما ثبت اختصاصهم به وما عدا الامور الجبلية : كالقيام
 والقعود والمشى، فانا لم نؤمر بالاتباع في ذلك (ولا يصح أن نؤمر بمحرم
 أو مكروه) أو خلاف الأولى، لأن الله تعالى لا يأمر بالفحشاء، فتعين أنهم
 لا يفعلون إلا الطاعة اما واجبة أو مندوبة، فلا تكون أفعالهم محرمة
 أو مكروهة ولا خلاف الأولى، فأفعالهم دائرة بين الواجب والمندوب
 أولا يدخلها المباح لأنهم اذا فعلوه يكون لبيان الجواز والتشريع وهو

ويجب في حقهم عليهم الصلاة والسلام: تبليغ ما أمروا بتبليغه للخلق، وضده
 كتمان ذلك، والدليل على ذلك أنهم لو كتموا شيئاً مما أمروا بتبليغه لكنا
 مأمورين بكتمان العلم، ولا يصح أن نؤمر به لأن كاتم العلم ملعون، ويجب
 في حقهم عليهم الصلاة والسلام: الفطانة، وضدها

أما واجب أو مندوب وهذه الحجة مسمية أو شرعية وإن كانت على
 صورة الدليل العقلي لأن دليل الملازمة شرعي وهو قوله تعالى: « قل
 إن كنتم تحبون الله فاتبعوني » وإن بطلان التالى بدليل شرعي وهو
 قوله تعالى: « إن الله لا يأمر بالفحشاء » بخلاف الحجة على وجوب
 صدقهم فإنها عقلية، ولذا قال السنوسي ويستحيل عليهم الكذب عقلاً
 والمعاصي شرعاً (ويجب في حقهم عليهم الصلاة والسلام: تبليغ ما
 أمروا بتبليغه للخلق،) بخلاف ما أمروا بكتمانه وما خيروا فيه فليس
 تبليغ كل منهما واجباً بل يجب كتمان ما أمروا بكتمانه ولا يجب عليهم
 شيئاً فيما خيروا فيه (وضده كتمان ذلك،) أى جميع ما أمروا بتبليغه
 للخلق (والدليل على ذلك) أى جميع ما أمروا بتبليغه (أنهم لو) لم
 يبلغوا لكتموا، اذ لا واسطة بين الكتمان والتبليغ لكنهم لم يكتموا
 اذ لو (كتموا شيئاً) أى بعضاً (مما أمروا بتبليغه) للخلق (لكنا
 مأمورين بكتمان العلم) لأن الله تعالى أمرنا بالاعتداء بهم حيث قال في
 حق نبينا: « واتبعوه لعلكم تهتدون » (ولا يصح أن نؤمر به) أى
 بكتمان العلم (لأن كاتم العلم ملعون) قال الله تعالى: « إن الذين يكتُمون
 ما أنزلنا من البينات والهدى من بعد ما بيناه للناس في الكتاب أولئك
 يلعنهم الله ويلعنهم اللاعنون » (ويجب في حقهم عليهم الصلاة والسلام:
 الفطانة،) وهى التيقظ لالزام الخصوم وأبطال دعاويهم الباطلة (وضدها

البلادة، والدليل على ذلك أنه لو انتفت عنهم الفطانة لما قدروا أن يقيموا حجة على الخصم وهو محال، لان القرآن دل في مواضع كثيرة على اقامتهم الحجة على الخصم

والجائز في حقهم عليهم الصلاة والسلام : الأعراض البشرية التي لا تؤدي الى نقص في مراتبهم العلية : كالمرض ونحوه ،

(البلادة) أي الغفلة (والدليل على ذلك) أي وجوب الفطانة لهم عليهم الصلاة والسلام (أنه) أي الشأن (لو انتفت عنهم الفطانة لما قدروا أن يقيموا حجة على الخصم وهو) أي عدم القدرة على اقامة الحجة (محال لان القرآن دل في مواضع كثيرة على اقامتهم الحجة على الخصم) كقوله تعالى : «وتلك» أي حجة ابراهيم على قومه «حجتنا آتيناها ابراهيم» وكقوله تعالى حكاية عن قوم نوح «يا نوح قد جادلتنا فأكثرت جدالنا» وكقوله تعالى : «وجادلهم بالتى هي أحسن» أي بالطريق التي تشتمل على نوع ارفاق بهم ، ومن لم يكن فطنا لا يمكنه اقامة الحجة ولا المجادلة ، وهذه الايات وان كانت واردة في بعضهم إلا أن ما ثبت لبعضهم من الكمال الذى لا يتم المقصود إلا به يثبت لجميعهم فثبتت الفطانة للجميع وان لم يكونوا رسلا بل أنبياء فقط نعم الواجب للأنبياء مطلق الفطنة ، وأما الرسل فالواجب لهم كمال الفطنة واذا ثبت لهم هذه الصفات الاربعة استحال عليهم تضادها ومعنى استحالتها عدم قبولها الثبوت بالدليل الشرعى

(والجائز في حقهم عليهم الصلاة والسلام : الأعراض البشرية التي لا تؤدي الى نقص في مراتبهم العلية كالمرض) غير المنفر (ونحوه ،) كالجوع والعطش والنوم والاكل والشرب والمشى والركوب والبيع

والدليل على ذلك مشاهدتها بهم عليهم الصلاة والسلام

والشراء والجماع للنساء على وجه الحل بالنكاح أو بالملك ، بخلاف الجنون
قليله وكثيره والجذام والبرص والعمى وغير ذلك من الامور المنفرة ،
وبخلاف الامور المخلة بالمروءة كالاكل على الطرق والحرف الدنيئة ونحو
ذلك مما لا يليق بهم فلا يجوز ذلك ، ولم يصح أن شعيبا كان ضريرا ،
وما كان بأيوب من البلاء فكان بين الجلد والعظم فلم يكن منفرا ، وما
كان يعقوب فهو حجاب على العين من تواصل الدموع ، أما خروج النبي
من امتلاء الاوعية فجاء عليهم بخلاف الاحتلام فلا يجوز عليهم لأنه من
تلاعب الشيطان لأنه لا سبيل له عليهم وأما السهو فممتنع عليهم في الاخبار
البلاغية أي التي طلب منهم تبليغها عن الله تعالى : كقولهم الجنة أعدت
للمتقين ، وعذاب القبر واجب وهكذا ، وفي غير البلاغية : كقام زيد
وقعد بكر وهكذا ، وجاز عليهم في الافعال البلاغية للتشريع : كالسهو
في الصلاة ، وسهوههم إنما هو لاشتغالهم بربهم ، وأما النسيان فممتنع
عليهم في البلاغيات قبل تبليغها قولية كانت أو فعلية ، فالقولية :
كقولهم الجنة أعدت للمتقين ، والفعلية : كصلاة الضحى اذ أحرم الله
بفعلها ليقترن بهم فيها ، فلا يجوز نسيان كل منهما قبل تبليغ الاولى
بالقول والثانية بالفعل ، أما بعد التبليغ فيجوز عليهم نسيان ما ذكر
من الله تعالى لا من الشيطان لأنه لا سبيل له عليهم ، وقد قال صلى الله
عليه وسلم : إني لا أنسى ولكن أنسى ، وبالجملة فيجوز على ظواهرهم
ما يجوز على البشر مما لا يؤدي الى نقص ، وأما بواطنهم فهي منزهة عن
ذلك لتعلقها بالله تعالى (والدليل على ذلك) أي جواز وقوع الاعراض
أي الصفات الحادثة البشرية (مشاهدتها بهم عليهم الصلاة والسلام) لمن
عاصرهم وبلغ ذلك بالتواتر لغيره فوقوعها بهم أقوى دليل على الجواز

﴿ خاتمة ﴾

يجب على الشخص أن يعرف نسبه صلى الله عليه وسلم من جهة أبيه، ومن جهة أمه
فأما نسبه صلى الله عليه وسلم من جهة أبيه : فهو سيدنا محمد بن عبد الله
ابن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب

لأن الوقوع فرع عن الجواز ، وأيضا هم يترقون دائما في المراتب العلية
ووقوع الامراض بهم مثلا سبب زيادة في مراتبهم العلية ولاجل أن يتسلي
بهم غيرهم ويعرف العاقل أن الدنيا ليست دار جزاء لاحبابه تعالى إذ
لو كانت دار جزاء لهم لم يصيبهم شيء من كدوراتها فهو زيادة في علو
مرتبهم عليهم الصلاة والسلام فهذه تسع عقائد تتعلق بالرسول عليهم الصلاة
والسلام ، وتقدم احدى وأربعون تتعلق بالآله سبحانه وتعالى فالجمله
خمسون عقيدة يجب على كل مكلف معرفتها بأدلتها على ما مر .

﴿ خاتمة ﴾ نسأل الله تعالى حسنها (يجب على الشخص) أى الذكر
والانثى (أن يعرف نسبه صلى الله عليه وسلم من جهة أبيه ، ومن جهة أمه)
الى عدنان فقط ، أما ما بعده فلا يجب معرفته بلا خلاف بل كرهه مالك
(فأما نسبه صلى الله عليه وسلم من جهة أبيه فهو : سيدنا محمد بن
عبد الله) فمن كلامه رضى الله عنه من الطويل :

لقد حكم البادون في كل بلدة بان لنا فصلا على سادة الارض
وأن أبى ذو المجد والسود الذى يسار به ما بين نجر الى خفص
(ابن عبد المطلب) اسمه عامر أو شيبه الحمد (ابن هاشم) اسمه عمرو
أو عمر (ابن عبد مناف) اسمه المغيرة (ابن قصي) بضم ففتح ، اسمه
زيد أو يزيد (ابن كلاب) اسمه حكيم بفتح فكسر أو المغيرة أو المهذب
(ابن مرة) بضم الميم وفتح الراء المشددة (ابن كعب) بفتح وسكون

ابن لؤى بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة
 ابن الياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان ، وليس فيما بعده الى آدم عليه
 الصلاة والسلام طريق صحيح فيما ينقل
 وأما نسبه صلى الله عليه وسلم من جهة أمه فهو : سيدنا محمد بن آمنة
 بنت وهب بن عبد مناف بن زهرة

(ابن لؤى) بالهمز وتركه لكن الاكثر الاول (ابن غالب) بالغين المعجمة
 وكسر اللام (ابن فهر) بكسر فسكون (ابن مالك) وكنيته أبو حارث
 (ابن النضر) اسمه قيس (ابن كنانة) كان شيخا حسنا عظيم القدر
 تقصد العرب اليه لعلمه وفضله (ابن خزيمة) بالتصغير (ابن مدركة)
 بضم فسكون فكسر واسمه عمرو على الصحيح وكان فيه نور النبي صلى
 الله عليه وسلم ظاهراً (ابن الياس) واسمه حسين وكنيته أبو عمرو وكان
 يسمع في صلبه تلبية النبي صلى الله عليه وسلم المعروفة في الحج (ابن
 مضر) بضم ففتح اسمه عمرو وكنيته أبو الياس (ابن نزار) واسمه خلدان
 (ابن معد) ولما سلط الله بختنصر على العرب أمر الله أرمياء أن يحمله
 على البراق كيلا تصيبه النقرة ، ففعل ذلك أرمياء واحتمله معه إلى
 أرض الشام فنشأ في بني اسرائيل ثم عاد بعد أن سكنت الفتنة بموت
 بختنصر (ابن عدنان) وكان في زمن موسى عليه السلام على الصحيح ،
 وأجمع العلماء على رسول الله صلى الله عليه وسلم إنما انتسب إلى عدنان
 (وليس فيما بعده) أي عدنان (إلى آدم عليه الصلاة والسلام طريق
 صحيح فيما ينقل) لما وقع فيه من الاقوال المختلفة المتباعدة .

(وأما نسبه صلى الله عليه وسلم من جهة أمه فهو : سيدنا محمد بن
 آمنة بنت وهب بن عبد مناف بن زهرة) بضم الزاى وسكون الهاء

ابن كلاب ، فتجتمع معه صلى الله عليه وسلم في جده كلاب
ومما يجب أيضا : أن يعلم أن له حوضا ،

وهو اسم رجل على الصواب (ابن كلاب) وعبد مناف الذي في نسبه
صلى الله عليه وسلم من جهة أمه غير عبد مناف جده صلى الله عليه وسلم
من جهة أبيه ، وكناب هذا أحد أجداده صلى الله عليه وسلم (فتجمع)
أي آمنة (معه صلى الله عليه وسلم في جده كلاب) ونسبه صلى الله عليه
وسلم مطهر من سفاح الجاهلية ، ولم يلبه الانكاح كنكاح الاسلام
من لدن آدم إلى أن ولده صلى الله عليه وسلم أبوه وأمه ، واستدل
بعضهم بقوله صلى الله عليه وسلم : لم أزل أثقل من أصلاب الطاهرين
إلى أرحام الطاهرات ، أن جميع آبائه صلى الله عليه وسلم وجميع أمهاته
إلى آدم وحواء ليس فيهم كافر لانه لا يوصف بالطهارة إلا المؤمن (ومما
يجب أيضا أن يعلم أن له) صلى الله عليه وسلم (حوضا ،) أعطاه الله
تعالى إياه في الآخرة لكن لا يكفر من أنكره وإنما يفسق ، وأوحى
الله تعالى إلى عيسى عليه السلام أن لحمد حوضا أبعد من مكة إلى مطلع
الشمس فيه آنية مثل عدد نجوم السماء وله لون كل شراب الجنة وطعم
كل ثمارها أي بعضه لونه أحمر وبعضه لونه أبيض وهكذا وله طعم
الخوخ والموز والمشمش وغيرها ، فمن يشرب منه يحد طعم ثمار الجنة ،
واختلف في محله فعند الجمهور أنه قبل الصراط لأن الناس يخرجون من
قبورهم عطاشا فيردون الحوض للشرب ، وعند بعضهم أنه بعده لانه
ينصب فيه الماء من الكوثر وهو النهر الذي في داخل الجنة فيكون
الحوض بعد الصراط بجانب الجنة ولو كان قبله لحالت النار بينه وبين
الماء الذي ينصب فيه من الكوثر ، وهم يجلسون هناك في موقف
القصاص لأجل المظالم التي بينهم حتى يتحللوا منها ، وصحح القرطبي أن

وأنه صلى الله عليه وسلم يشفع في فصل القضاء ،

له صلى الله عليه وسلم حوضين حوضا قبل السراط وحوضا بعده واختاره
 السنوسي في شرح الكبرى ، ثم الذي يجب اعتقاده أن له صلى الله عليه
 وسلم حوضا (و) يجب أن يعلم (أنه صلى الله عليه وسلم يشفع في فصل
 القضاء) أي في القضاء الفاصل بين الناس ، روى أنه إذا جمع الله الناس
 في صعيد واحد يوم القيامة أقبلت النار يركب بعضها بعضا وخزنتها
 يكفونها عن الناس وهي تقول وعزة ربي ليخلين بيني وبين أزواجي ،
 فيقولون لها ومن أزواجك ؟ فتقول كل متكبر جبار ، فلا يزال الناس
 يموج بعضهم في بعض الف عام والله تعالى لا يكلمهم كلمة واحدة فيشتد
 الهول على أهل الموقف حتى يتمنوا الانصراف من هذا الموقف ولو إلى
 جهنم ، فيقول بعضهم لبعض اذهبوا إلى أبيكم آدم فيأتون آدم فيقولون
 يا أبا البشر الأمر علينا شديد وأنت الذي خلقك الله بيده وأسجد لك
 ملائكته وتفتح فيك من روحه اشفع لنا في فصل القضاء اشفع لنا إلى
 ربك ليقضى بيننا ، فيقول لست هناك إني قد أخرجت من الجنة بخطيئة
 وأنه ليس يهمني اليوم إلا نفسي ولكن عليكم بنوح فانه أول المرسلين ،
 فيأتون نوحا ويقولون له اشفع لنا إلى ربك ليقضى بيننا ، فيقول لست
 هناك إني دعوت دعوة أغرقت أهل الأرض وأنه ليس يهمني اليوم إلا
 نفسي ولكن ائتموا إبراهيم الذي اتخذه الله خليلا ، فيأتون إبراهيم
 فيقولون اشفع لنا إلى ربك ليقضى بيننا فيقول لست هناك إني قد
 كذبت في الاسلام ثلاث كذبات وهي قوله أني سقيم هذا وقوله بل
 فعله كبيرهم هذا وقوله لامرأته إنها أختي ، وليس يهمني اليوم إلا
 نفسي ولكن ائتموا موسى الذي كلمه الله تكليما ، فيأتون موسى فيقول
 لست هناك إني قتلت نفسا بغير حق ليس يهمني اليوم إلا نفسي ولكن

وهذه الشفاعة مختصة به صلى الله عليه وسلم ،

اثنوا عيسى روح الله وكلمته ، فيأتونه فيقول إني اتخذت وأمي الهين من دون الله وإني لا يهمني اليوم إلا تقصى ولكن أرايتم إن كان لأحدكم بضاعة فجعلها في كيس ثم ختم عليها أ كان يصل إلى مافى الكيس حتى يفض الختم فيقولون لا ، فيقول أن محمداً صلى الله عليه وسلم خاتم الانبياء وقد وافى اليوم وقد غفر الله له ماتقدم من ذنبه وما تأخر اثنوه ، فيأتونه فيقول أنا لها أمتى أمتى ثم يخرج ساجداً تحت العرش كسجود الصلاة ، فيقال يا محمد ارفع رأسك وصل تعط واشفع تشفع فيرفع رأسه يشفع في فصل القضاء ثم أن أهل الموقف ينصرفون من هذا الموقف إلى الحساب ، ولا ينال شيء من هذا الهول الانبياء والاولياء ولا سائر العلماء لقوله تعالى : « لا يحزنهم الفزع الا كبر فهم آمنون من عذاب الله » لكنهم يخافون خوف اجلال واعظام ، وقيل إن الذى يذهب إلى الانبياء لطلب الشفاعة رؤساء أهل الموقف وما بين اتيانهم من نبي إلى نبي الف عام ، وقيل الذى يسعى للانبياء في طلب الشفاعة العلماء العاملون ، وهذه الشفاعة تعم جميع الخلق من أنس وجن ومؤمن وكافر من هذه الامة ومن غيرها ولذلك تسمى الشفاعة العظمى ، وهى أول المقام المحمود أى الذى يحمده فيه الاولون والآخرين وآخره استقرار أهل الجنة فى الجنة وأهل النار فى النار ، وتجمع الانبياء حينئذ تحت لوائه صلى الله عليه وسلم (وهذه الشفاعة مختصة به صلى الله عليه وسلم) وله شفاعات أخر بل ولغيره من الانبياء والعلماء والصالحين ، إلا أنه صلى الله عليه وسلم هو الذى يفتح لهم باب الشفاعة لأنهم لا يتجاسرون على الشفاعة قبله لعظم الجلال يومئذ

ومما يجب أيضا أن يعرفهم: الرسل المذكورة في القرآن تفصيلا، وأما غيرهم فيجب عليه أن يعرفهم اجمالا، وقد نظم بعضهم الانبياء التي يجب معرفتهم تفصيلا، فقال:

حتم على كل ذي التكليف معرفة بأنبياء على التفصيل قد علموا
في تلك حجتنا منهم ثمانية من بعد عشر ويبقى سبعة وهم
ادريس هود شعيب صالح وكذا ذو الكفل آدم بالمختار قد ختموا

(ومما يجب أيضا أن يعرفهم الرسل المذكورة في القرآن تفصيلا) ويكفي في الايمان بكل منهم أن يكون بحيث لو سئل عن رسالته لاعترف بها فلا يجب أن يردد هم عن حفظ ومن أنكر واحدا منهم بعد أن علمه كفر بخلاف ما لو سئل عنه ابتداء فقال لا أعرفه فلا يكفر (وأما غيرهم من الرسل والانبياء) فيجب عليه (أي كل مكلف) أن يعرفهم (أي غير المذكورين في القرآن) اجمالا، فيجب التصديق بأن لله رسلا وأنبياء على الاجمال لا يعلم عددهم إلا الله فهم غير محصورين لنا (وقد نظم بعضهم الانبياء التي يجب معرفتهم تفصيلا، فقال:

حتم على كل ذي التكليف معرفة * بأنبياء على التفصيل قد علموا
في تلك حجتنا منهم ثمانية * من بعد عشر ويبقى سبعة وهم
ادريس هود شعيب صالح وكذا * ذو الكفل آدم بالمختار قد ختموا
فقول الناظم حتم خبر مقدم ومعرفة مبتدأ مؤخر وقوله قد علموا
في تلك حجتنا أي قد علم الانبياء الخمسة والعشرون في القرآن لكن في
سورة الانعام ثمانية عشر منهم وذلك قوله تعالى: «وتلك حجتنا
آتيناها ابراهيم على قومه نرفع درجات من نشاء ان ربك حكيم عليم،

ووهبنا له اسحاق ويعقوب كلا هدينا ونوحا هدينا من قبل ومن
 ذريته داود وسليمان وأيوب ويوسف وموسى وهارون وكذلك نجزي
 المحسنين ، وزكريا ويحيى وعيسى والياس كل من الصالحين واسماعيل
 واليسع ويونس ولوطا وكلا فضلنا على العالمين « فالله تعالى ذكر هنا
 ثمانية عشر نبيا من غير ترتيب لا بحسب الزمان ولا بحسب الفضل ،
 ولكن هنا لطيفة أوجبت الترتيب هنا ، وهي أن الله ذكر أولا نوحا
 وإبراهيم واسحاق ويعقوب لأنهم أصول الانبياء ، ثم من المراتب
 المعتبرة بعد النبوة الملك والقدرة والسلطان وقد أعطى الله داود وسليمان
 من ذلك حظا وافرا ، ثم من المراتب الصبر عند نزول البلاء والمحن
 والشدائد وقد خص الله بهذه أيوب ، ثم عطف على هاتين المرتبتين من
 جمع بينهما وهو يوسف فإنه صبر على البلاء والشدة حتى أعطاه الله ملك
 مصر مع النبوة ، ثم من المراتب المعتبرة في فضل الانبياء كثرة المعجزات
 وكثرة البراهين وقد خص الله موسى وهارون من تلك بالحظ الوافر ،
 ومن المراتب المعتبرة الزهد في الدنيا وقد خص بذلك زكريا ويحيى
 وعيسى والياس ، ثم ذكر الله بعد هؤلاء من لم يبق له اتباع ولا شريعة
 وهم اسماعيل واليسع ويونس ولوط ، فإذا اعتبرت هذه اللطيفة كان هذا
 الترتيب حسنا والله أعلم ، وقول الناظم ويبقى سبعة أي ويبقى من الخمسة
 والعشرين بعد ثمانية عشر سبعة مذكورة في مواضع كثيرة في القرآن
 العظيم ولذلك ذكرهم ، وقوله بالمختار فد ختموا - الجار والمجرور متعلق
 بالفعل مع حذف العاطف - أي وقد ختم الانبياء والرسل بالبي المختار
 على جميع الخلق وهو سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم ، فافضل المخلوقات
 نبيا ثم سيدنا إبراهيم فسيدنا موسى فسيدنا عيسى فسيدنا نوح ،

ومما يجب اعتقاده أيضا أن قرنه أفضل القرون ثم القرن الذي بعده
ثم القرن الذي بعده

وهؤلاء الخمسة هم أولو العزم ثم بقية الرسل ثم بقية الانبياء غير الرسل
مع تفاوت مراتبهم عند الله تعالى، فالواجب اعتقاد أفضلية الأفضل على
وفق ما ورد به الحكم تفصيلا في التفصيلي واجمالا في الاجمالي، ويمتنع
المهجوم فيما لم يرد فيه أذن من الشرع (ومما يجب اعتقاده أيضا أن قرنه)
صلى الله عليه وسلم (أفضل القرون ثم القرن الذي بعده ثم القرن الذي
بعده) أي يجب أن يعتقد أن أصحابه صلى الله عليه وسلم أفضل القرون
المتأخرة والمتقدمة ماعدا الانبياء والرسل لقوله -صلى الله عليه وسلم: أن
الله اختار أصحابي على العالمين سوى النبيين والمرسلين - ولا يخفى ترجيح
رتبة من لازمه صلى الله عليه وسلم وقاتل معه وقتل تحت رايته على من
لم يكن كذلك وان كان شرف الصحبة حاصلًا للجميع، والقرن أهل زمان
واحد متقارب اشتركوا في أمر من الامور المقصودة كالصحابه فانهم
اشتركوا في الصحبة وهكذا من بعدهم، ثم أن رتبة التابعين على رتبة
الصحابه، والتابعي من اجتمع بالصحابي اجتماع متعارفا ولا يشترط فيه طول
الاجتماع كما في الصحابي مع النبي صلى الله عليه وسلم، ولا يشترط التميز في
التابعي كما لا يشترط في الصحابي، وأفضل التابعين أويس القرني كما أن
أفضل التابعيات حفصة بنت سيرين على خلاف في المسئلة، ثم أن رتبة
أتباع التابعين تلي رتبة التابعين من غير تراخ كبير والاصل في ذلك قوله
صلى الله عليه وسلم: خير أمتي القرن الذين يلونني ثم الذين يلونهم ثم
الذين يلونهم، وظاهره أن مابعد القرون الثلاثة سواء في الفضيلة كما ورد
في الحديث: مثل هذه الأمة مثل المطر لا يدرى أوله خير أو آخره،

ويعتقد أهل السنة أن أمة محمد صلى الله عليه وسلم خير الأمم أجمعين
وأفضلهم أهل القرن الذين شاهدوه وآمنوا به وصدقوه وبايعوه
وتابعوه وقاتلوا بين يديه وفدوه بأنفسهم وأموالهم وعزروه ونصروه،
وأفضل هذا القرن أهل الحديبية الذين بايعوه بيعة الرضوان فهم ألف
وأربعمائة رجل وأفضلهم أهل أحد وهم سبعمائة من المؤمنين وأفضلهم
أهل بدر وهم ثلاثمائة وثلاثة عشر رجلا وأفضلهم الأربعة أهل دار
الخيزران وأفضلهم العشرة الذين شهد لهم النبي صلى الله عليه وسلم بالجنة
وهم : أبو بكر وعمر وعثمان وعلي وطلحة والزبير وعبد الرحمن بن عوف
وسعد وسعيد وأبو عبيدة بن الجراح وأفضل هؤلاء العشرة الخلفاء
الراشدون الأربعة الأخيار وأفضلهم على حسب ترتيبهم في الخلافة
وهي النيابة عن النبي صلى الله عليه وسلم في عموم مصالح المؤمنين ،
فأفضلهم أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي ، ول هؤلاء الأربعة في مدة
الخلافة ثلاثون سنة كما قال صلى الله عليه وسلم : الخلافة بعدى ثلاثون
ثم تصير ملكا عضوضا ، أى ذاعض وتضييق لأن الملوك يضرون
بالرعية حتى كأنهم يعضون عضاضا فلما أراد أنه ذو تضييق ومشقة على الرعية،
فتولى الخلافة بعد النبي صلى الله عليه وسلم أبو بكر رضى الله عنه سنتين
وثلاثة أشهر وعشرة أيام ، وتولاها عمر رضى الله عنه عشرةا ، وتولاها
عثمان رضى الله عنه اثنتى عشرة ، وتولاها علي رضى الله عنه ستا وقيل
لم تكمل المدة التى قدرها النبي صلى الله عليه وسلم إلا بخلافة الحسن
ابن علي ، ثم تولاها معاوية بن أبي سفيان تسع عشرة سنة ، وقال
معاوية أنا أول الملوك وخلافته صحيحة بعد موت علي رضى الله عنه
وبعد خلع الحسن بن علي نفسه عن الخلافة وتسليمها الى معاوية وخلافته

ويبلغى للشخص أن يعرف أولاده صلى الله عليه وسلم وهم على الصحيح : سيدنا القاسم ، وسيدتنا زينب ، وسيدتنا رقية ، وسيدتنا فاطمة ،

مذكورة في قول النبي صلى الله عليه وسلم وهو ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : تدور رحى الاسلام خمساً وثلاثين سنة أو ثلثين أو سبعة وثلاثين ، والمراد بالرحى في الحديث القوة في الدين والخمس سنين الفاضلة من الثلاثين فهي من جملة خلافة معاوية الى تمام تسع عشرة سنة وشهور لأن الثلاثين كملت بعلى رضى الله عنه (ويبلغى) أى يطلب (للشخص أن يعرف أولاده صلى الله عليه وسلم) عدة وترتيباً في الولادة لأنه ينبغي للشخص أن يعرف سادات الأمة (وهم) أى الأولاد سبعة ؛ ثلاثة ذكور وأربعة أنثى (على الصحيح :) وهو قول أكثر أهل النسب وقال الدارقطني هو الاثبت (سيدنا القاسم) وكان صلى الله عليه وسلم مشتهراً بابي القاسم لأنه أول أولاده ، وقد نص العلماء على أنه يحرم على غيره صلى الله عليه وسلم التكنى بذلك سواء مدة حياته صلى الله عليه وسلم وبعدها على الصحيح ، وقد عاش سيدنا القاسم سبعة عشر شهراً (وسيدتنا زينب) فهي بعد القاسم في الولادة أدركت الاسلام وهاجرت وهي أكبر بناته صلى الله عليه وسلم على الأصح (وسيدتنا رقية) كانت ذات جمال وماتت والنبي صلى الله عليه وسلم في بدر ولما عزي بها قال : الحمد لله دفن البنات من المكرمات (وسيدتنا فاطمة) وصحبت فاطمة لأن الله تعالى قد فطمها وذريتها عن النار يوم القيامة ، فكانت أحب أهله صلى الله عليه وسلم اليه ، وكان إذا أراد سفراً يكون آخر عهده بها وإذا قدم كانت أول ما يدخل عليها ، ولم يكن له صلى الله عليه وسلم عقب الا منها فانتشر نسله منها من جهة

وسيدتنا أم كلثوم ، وسيدتنا عبد الله وهو الملقب بالطيب والطاهر ، وسيدتنا
ابراهيم ، وكلهم من سيدتنا خديجة الكبرى ، الا ابراهيم فمن مارية القبطية
(وهذا آخر ما يسهه الله من فضله وكرمه ، والحمد لله رب العالمين ،
وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم)

السبطين الحسن والحسين رضى الله عنهما (وسيدتنا أم كلثوم) إنما
تعرف بهذه الكنية فلا يعرف لها اسم وماتت سنة تسع من الهجرة ،
وروى أنه صلى الله عليه وسلم جلس على القبر وعيناه تذرفان وقال : هل
فيكم من أحد لم يجامع الليلة ، فقال أبو طلحة أنا ، فقال : أنزل قبرها ،
فتزل (وسيدتنا عبد الله - وهو الملقب بالطيب والطاهر -) وقيل لها
اسمان لشخصين باسقاط عبد الله فجعله أولاده ثمانية وقيل كذلك مع
زيادة عبد الله فهم تسعة (وسيدتنا ابراهيم) روى أنه صلى الله عليه وسلم
قال ليلة ولادته ولد لي الليلة غلام سميت به باسم أبي ابراهيم ، ومن ذلك
يؤخذ مشروعية التسمية من حين الولادة ، وأما حديث الأمر بتسمية
المولود يوم السابع فمقصود منه أنها لا تؤخر عنه لأنها لا تكون إلا
فيه بل هي مشروعة من حين الولادة اليه ، وعاش سبعين يوماً (وكلهم
من سيدتنا خديجة الكبرى) وهى أول امرأة تزوج بها رسول الله
صلى الله عليه وسلم ولم يتزوج غيرها حتى ماتت وهى أفضل نسائه
صلى الله عليه وسلم ، كما قال بعضهم من بحر البسيط .

فضل النساء بنت عمران قفاطمة خديجة ثم من قد برأ الله
(إلا ابراهيم فمن مارية القبطية) كانت سرية له صل الله عليه وسلم
أهداها له المقوقس القبطى وأهدى معها أختها سيرين وخصيا يقال له
مابور وألف مثقال من ذهب وعشرين ثوبالينا وبغلة شهباء وهى دليل

وحمارا أشهب وهو عفير ويقال له يعفور وعسلا من غسل بنها ، فاصحب
العسل النبي صلى الله عليه وسلم ودعا في غسل بنها بالبركة ، وكانت سراريه
صلى الله عليه وسلم أربعة ، وقد نظم بعضهم أولاده صلى الله عليه وسلم
على ترتيب الولادة من بحر الطويل فقال :

وأول أولاد النبي قاسم الرضى بكنيته المختار فافهم وحصلا
وزينب تتلوه رقية بعدها وفاطمة الزهراء جاءت على الأولاد
كذا أم كلثوم تعدو بعدها في الاسلام عبد الله جاء مكلا
وكلهم كانوا له من خديجة وقد جاء ابراهيم في طيبة تلا
من المرأة الحسنة مارية فقل عليهم سلام الله مسكا ومندلا
(وهذا) أى قوله وينبغى أن يعرف أو قوله حاتمة الى الآخر (آخر
ما يسره الله من فضله وكرمه والحمد لله رب العالمين) أتى بالحمدلة اقتداء
بأهل الجنة فان ذلك آخر دعائهم (وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله
وصحبه وسلم) إنما عبر بالماضى إشارة بتحقيق الصلاة والسلام المطلوين
ولابد ، وهذا آخر ما يسره الله تعالى على الرسالة اللطيفة التى لا تصديها
خفيفة ولتعلمها نافعة ، والله أسأل وبنبيه أتوسل أن يجعل هذه
الكتابة خالصة لوجه الكريم وأن ينفع بها النفع العميم ، والمرجو ممن
أطلع عليها أن يدعو لى بالغفران للذنوب أو العصيان من المولى الرؤف
الرحمن ، وصلى الله على سيد ولد عدنان فى كل وقت وأوان ، والحمد لله
رب العالمين ولا حول ولا قوة إلا بالله العلى العظيم (قال المؤلف) وكان
الفراغ من جمعها فى اليوم السابع من شهر ربيع الأول المبارك من
شهور سنة ١٢٩٧ من الهجرة النبوية على صاحبها أفضل الصلاة وأتم
التحية والله أعلم .

۳۲۵۱	واظله نمبر
الف ۲۵	فن نمبر
۴۳۵۷	مخالف نمبر

